

شَهِدَ وَلَهُمَا نِشَافُ الْقُرْآنِ

رویتِ ہلال کے تفصیلی احکام

الْبَدْوَرُ الْأَجَلَّةُ فِي أُمُورِ الْأَهْلِ

۱۳۰۲ھ

تصنیف لطیف:

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALHAZRAT NETWORK
اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alhazratnetwork.org

الْبُذُورُ وَالْإِجْلَّةُ فِي أُمُورِ الْإِهْلَةِ

مع شرح

نُورُ الْأَدِلَّةِ لِلْبُذُورِ وَالْإِجْلَةِ

مع حاشیہ

رَفْعُ الْعِلَّةِ عَنْ نُورِ الْأَدِلَّةِ

(رویت ہلال کے تفصیلی احکام)

مستملہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُ رَبُّ مُحَمَّدٍ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(م) فصل اول : رویت ہلال کے حکم اور اس کے متعلق مسائل و فوائد میں پندرہ ہلال پر مشتمل ہلال ۱ : ۲۹ شعبان کو غروب آفتاب کے بعد ہلال رمضان کی تلاش فرض کفایہ ہے ۔

۱۔ قوسین کے اندر م، ش، ح سے بالترتیب متن، شرح اور حاشیہ مراد ہے ۔

(ش) ۱: فرض کفایہ، یعنی سب ترک کریں تو سب گناہگار اور بعض بقدر کفایت کریں تو سب پر سے اتر جائے۔ اور وجہ اس کی ظاہر ہے کہ شاید شعبان ۲۹ کا ہو جائے تو کل سے رمضان ہے۔ اگر چاند کا خیال نہ کیا تو عجب نہیں کہ ہو جائے اور یہ بے خبر ہیں، تو کل شعبان سمجھ کر تاحی رمضان کا روزہ جائے۔

يجب كفاية التماس الهلال ليلة الثلاثين من شعبان لانه قد يكون ناقصاً (مراقى الفلاح)
 شعبان کی تیسویں رات چاند کا تلاش کرنا وجوب کفایہ سے
 کیونکہ بعض اوقات وہ ناقص ہوتا ہے (مراقی الفلاح)
 الظاهر منه الافتراض لانه يتوصل به الى
 الفرض (ط ط) (حاشية العلامة الططاوى عليها)
 اس سے ظاہر یہی ہے کہ یہ فرض ہے کیونکہ فرض تک پہنچنے
 کا یہ وسیلہ ہے (ط ط)

عنه حاشية رفع العلة عن فوسر الأدلة: قلت بقدر كفاية، فقير في هذا لفظ اس لیے زیادہ کر دیا کہ اگر التماس ہلال ایسے شخص نے کیا جس کا بیان عند الشرع مقبول نہ ہو تو اس کا التماس کرنا نہ کرنا یکساں ہوا اور مقصود شرع کہ اس کے ایجاب سے تھا یعنی ثبوت ہلال، وہ حاصل نہ ہوا۔ مثلاً صفائے مطلع کی حالت میں صرف ایک آدمی نے تلاش کیا یا ہلال عیدین میں فقط عورتوں یا غلاموں نے تلاش کی، و علی ہذا القیاس انما دتہ تفتتھا فلیحرر۔ (م) ۲ یوں ہی ۲۹ رمضان کو ہلال عید کی۔

(ش) ۲ اگر چاند ہو گیا اور نہ دیکھا تو نادانستہ عید کے دن روزہ حرام میں مبتلا ہوں گے۔
 کذا يجب التماس هلال شوال في غيبوب
 اسی طرح شوال کا چاند انتیسویں رمضان کی شام کو
 التاسع والعشرين من رمضان (ط ط)
 دیکھنا بھی واجب ہے (ط ط) (ت)
 (م) ۳ ۲۹ ذیقعدہ کو ہلال ذی الحجہ کی تلاش بھی ضروری ہے۔

(ش) ۳ اقول یہ یوں ضروری ہوا کہ حج و نماز عید و قربانی و تکبیرات تشریق کے اوقات جاننے اسی پر موقوف ہیں، تو اس کی تلاش عام لوگوں پر واجب کفایہ ہونی چاہئے اور اہل موسم پر فرض کفایہ کہ وہاں بے نیالی میں چاند ۲۹ کا ہو گیا اور نہ دیکھا۔ ۳۰ کا تو قوت عرفہ کہ حج کا فرض اعظم و رکن اکبر ہے، اپنے وقت سے باہر لوم النحر میں واقع ہو گا اور عام لوگوں کو کسی فرض میں ضل کا اندیشہ نہیں، پر واجبات میں دقت آئے گی، مثلاً کسی ضرورت سے نماز عید کی تاخیر یا دھویں تک چاہی تو یہ جسے بارہویں سمجھے ہیں وہ تیرہویں ہے۔ اور ایام نماز کہ ایام نحر تھے گزر چکے، نماز بے وقت ہوئی،

۱ مراقی الفلاح مع حاشیہ الططاوی فصل فیما یشیت بہ الهلال نور محمد کتب خانہ کراچی ص ۴۵۳
 ۲ حاشیہ الططاوی علی مراقی الفلاح " " " "
 ۳ " " " " " " " "

بہت لوگ بارہویں کو قربانی کرتے ہیں ان کی قربانیاں بے وقت ہو گئی، عزہ کی صبح سے ہر نماز کے بعد تکبیر واجب ہوتی ہے واقع میں جو مفسر ہے اسے آنکھیں جان کر تکبیریں نہ کہیں گے۔

وَمَا تَوْسَلُ بِهِ إِلَى الْفَرَضِ فَفُكِدَ أَنْ مَا
يَتَوَسَّلُ بِهِ إِلَى الْوَجِبِ وَاجِبٌ قَصْدُ الْإِفْتِرَاضِ
عَلَى أَهْلِ الْمَوْسَمِ وَالْوَجوبُ عَلَى غَيْرِهِمْ هَذَا
كُلُّهُ مَا ذَكَرْتَهُ تَفْقَهُوا وَارْجُوا أَنْ يَكُونَ صَوَابًا أَنْ
شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

تعالیٰ صواب ہو گا۔ (ت)

(م) ۲۹ رجب کو ہلال شعبان، ۲۹ شوال کو ہلال ذیقعدہ کی بھی تلاش کریں۔

(ش) ہلال شعبان کا تلاش کا حکم خود حدیث میں ہے، حکمت اس میں یہ ہے کہ جب رمضان کا چاند بوجہ ابر نظر نہیں آتا تو حکم ہے کہ شعبان کی گنتی تیس پوری کر لیں۔ جب شعبان کا چاند بہ تحقیق نہ معلوم ہو گا تو اس کی گنتی پر کیا یقین ہو سکے گا۔

يُرُونِ هِيَ إِنْ كُنْزِي الْكُجْرَ كَإِنْ كَانَ نَظَرُهُ أَسَءَ تَوْذِيْقُهُ كِ الْغَنِي تَيْسِي رَكْعِيْنَ كَے اور وہی بات یہاں پیش آئے گی،
كَذَلِكَ يُبَغْيُ أَنْ يَلْتَمِسُوا هَلَالَ شُعْبَانَ الْإِضَافِي
نَحْوَ أَتَمَامِ الْعِدَّةِ (ع) فَتَأْوِي عَالِمِيَّةً (ع) عَنْ
السَّارِجِ الْوَهَّاجِ، قُلْتُ وَنَزَدَتْ عَلَيْهِ هَلَالَ
ذِي الْقَعْدَةِ تَفْقَهُوا.

علہ قلت خود حدیث میں ہے:

أَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ فِي الْجَامِعِ وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْصُوا هَلَالَ
شُعْبَانَ لِمِنْ مَضَانَ ۱۴ (م)

علہ قلت و نزلت عليه هلال ذي القعدة

(باقی اگلے صفحہ پر)

لَمْ يَفْقَهُوا الْحَدِيثَ الْبَابُ الثَّانِي فِي رَوَاةِ الْهَلَالِ
عَلَيْهِ جَامِعُ التِّرْمِذِيِّ بَابُ مَا جَاءَ فِي أَحْصَاءِ الْهَلَالِ
دار المعرفۃ بیروت
فور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
۱۹/۱
۱۲۳/۱

تنبیہ : لوگ تین قسم ہیں : (۱) عادل (۲) مستور (۳) فاسق
عادل وہ جو ترکب کبیرہ یا خفیہ الحركات نہ ہو۔
اور مستور پوشیدہ حال جس کی کوئی بات مسقط شہادت معلوم نہیں۔
اور فاسق جو برا بھلا کرتا ہے۔

عادل کی گواہی ہر جگہ مقبول ہے اور مستور کی بلابل رمضان میں ، اور فاسق کی کہیں نہیں۔ بعض روایات کے
بعض الفاظ بغیر اس طرف جاتے ہیں کہ رمضان میں فاسق کی شہادت بھی سُن لیں۔ ممکن ہے کہ اُس شہر کا حاکم شرع
یہی خیال رکھتا ہو، اگرچہ محققین نے اسے رد کر دیا۔ تو جس فاسق کو معلوم ہو کہ یہاں کے حاکم کا یہ مسلک ہے اس پر
بدشک گو اہی دینی واجب ہوگی ورنہ نہیں ، اور رمضان میں جبکہ عادل و مستور کا ایک حکم ہے ، تو اس وجہ میں
بھی کیا گیا ہوگا۔ عادل و مستور کے بارے میں یہ ہے کہ وہ دائم المقبول ہے تو اُس پر وجوب بھی مطلقاً ہے یعنی رمضان ہو خواہ عید الفطر
خواہ عید الاضحیٰ ،

يلزم العدل ان يشهد عند الحاكم في ليلة
من فريته كيلا يصبحوا مفطرين و هم
من فريضة العين و اما الفاسق ان علم
ان الحاكم يسئل الى قول الطحاوي و
يقبل قوله يجب عليه ، و اما
(بقية حاشية صفحہ فرشتہ)

تفقه هذا و الذي قبله في هلال ذي الحجة
ليس ما يستكر فان امثال ذلك تلتحق على
وجه دلالة النص وهو مما يشترك فيه
الفقهاء و العوام كما نص عليه العلامة
وغیره (۱۲) (م)

علہ قلت ترکب کبیرہ نہ ہو اقول اگر کتاب کبیرہ میں اصرار صغیرہ بھی آگیا کہ صغیرہ اصرار سے کبیرہ ہو جاتا ہے اما قول
العلماء هو ترکب انکاث و الاصرار علی الصفات الفاراد و الايضاح لا التعميم كما لا يخفى (رد علماء کا یہ قول کہ کبائر کا
ترک اور صفات پر اصرار الخ تو اس سے مراد وضاحت ہے نہ ترک کبیرہ تعریف جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت)
علہ قلت خفیہ الحركات نہ ہو جیسے بازار میں کھاتے پھرنا یا شارع عام چلنے پر راہ میں پیشاب کو بیٹھنا (۱۲) (م)

لہ مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحاوی فصل فیما ثبت بہ الحال نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۵۸

المستور ففیه شبهة الروایتین (ش عن الحلواني)
 اقول واذ قد تقرّر قبول المستور كما سيأتي
 فاسْتَفْعِ النزاع وقد افاد بمفهوم الشرح
 ان الفاسق لا يجب عليه ان لم يعلم ذلك
 وهو الذي افاد (دس) عن البزازي ونبيه
 عليه (ش) .

بھی گواہی دینا واجب ہے۔ رہا مستور الحال شخص
 تو اس کے بارے میں دو روایات کا شبہ ہے (ش)
 عن الحلواني، اقول جب مستور کے قول کا مقبول ہونا
 ثابت ہے جیسا کہ غفریب آرہا ہے تو نزاع ختم
 ہو گیا اور مفہوم شرح سے یہ واضح ہوا ہے کہ اگر فاسق اس
 معاملہ کو نہ جانتا ہو تو اس پر گواہی لازم نہیں یہ وہ ہے
 جو (دس) نے (بزازی) سے افادہ کی اور اس پر تنبیہ کی (دس) نے۔

پھر وجوب کا سبب یہ ہے کہ اگر دیکھنے والے نے اسی شب گواہی نہ دی تو ہلال رمضان میں صبح کو لوگ بے روزہ اٹھیں گے
 اور ہلال فطر میں روزہ دار یہ دونوں ناروا جس کا الزام گواہی نہ دینے والے پر ہوگا۔

فان تاخير الحجّة عن وقت الحاجة اثم ، و
 قد قال تعالى ولا تكتبوا الشهادة و من
 يكتبها فانه اثم قلبه .

کیونکہ ضرورت وقت سے گواہی میں تاخیر گناہ ہے ،
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے ، گواہی کو مت چھپاؤ
 اور جو گواہی چھپائے گا تو اندر سے اس کا دل گنہگار
 ہے ۔ (دس)

اقول معرّط بل ذي الحجّين آٹھویں تک کوئی حاجت ایسی نہیں جو بوجہ تاخیر غلط پذیر ہو۔ پس یوں معلوم ہو جانا چاہیے
 کہ فجر سے لوگ بحیر میں مشغول ہوں اور حجاج سامان و قوت کریں،

فان اخرائي هذا فلا يؤخروني وقت الحاجة ط
 انما كان الاثم بئذ فليكن التأخير الى هنا
 سابعاً هذا ما قلته تفقها فليحترس .

پس اگر یہاں تک مؤخر کرتا ہے تو کوئی حرج نہیں ، لیکن
 وقت حاجت سے مؤخر نہ کرے ، ط ۔ کیونکہ اس سے
 گنہ گار ہوگا تو یہاں تاخیر سات ذوالحجہ تک ہو سکتی
 ہے ۔ یہ بندھنے بطور استخراج کہا ہے ، اسے محفوظ رکھیے ۔ (دس)

(م) ہلال دیکھنے والے عادل پر مطلقاً اور مستور پر رمضان میں ، اور فاسق پر جب تک کہ حاکم میری گواہی مان لے گا
 واجب ہے کہ رمضان وعید الفطر میں اسی شب اور ذی الحجّ میں آٹھویں تک حاکم شرع کے پاس حاضر ہو کر رویت
 پر گواہی دے۔

(م) یہاں تک کہ زن پردہ نشین نکلے اگرچہ شوہر اذن نہ دے، اگرچہ کنیز اجازت مولیٰ نہ پاسے۔ اگر سمجھیں کہ ثبوت رویت بہم پر موقوف ہے ورنہ یہ نکلنا ناجائز ہوگا۔

(ش) يجب على المجامعة المخدرة ان تخرج في ليلتها (د) (در مختار) ای ليلة الرؤية (ش) بلا اذن مولاها وتشهد كما في الحافظة (د) وكذا يجب على المحرقة ان تخرج بلا اذن من وجهها كذا غير المخدرة والمزوجة بالاكوتی (ش) محلها اذا تعينت للشهادة والاحرم عليها اطاط

جب شہادت کے لیے اس کا تعین ہو ورنہ اس کا نکلنا حرام ہوگا (ط)۔ (ت) یہ حکم اس صورت میں ہے جب خاص انہی لوگوں پر گواہی متعین ہو ورنہ پردہ نشین کو جانایا عورت کو بے اذن شوہر یا غلام و کنیز کو بے اجازت مولیٰ نکلنا روا نہیں۔

قال ط (الطحاوی) والظاهر ان محل ذلك عند توقف اثبات الرؤية والا فلا (ش) طحاوی نے فرمایا، ظاہر یہی ہے کہ اسی کی ضرورت اس وقت ہے جب رویت چاند کا اثبات ان پر موقوف ہو ورنہ ضروری نہیں (ش) (ت)

(م) جہاں ریاستیں اسلامی ہیں اُن بلاد میں جو عالم دین سنی المذہب سب سے زیادہ علم فقہ رکھتا ہو وہ بحکم شرع سردار مسلمانان ہے؛ مسلمانوں پر فرض ہے کہ اپنی دینی باتوں میں اُسی کی طرف رجوع کریں اور اُس کے فتوؤں پر عمل کریں، تو چاند دیکھنے والے پر بھی واجب ہے کہ اُس شب اُس کے حضور حاضر ہو کر اُسے شہادت کرے۔

۱۴۸/۱	مطبوعہ مجتہائی دہلی	کتاب الصوم	۱۔ در مختار
۹۱/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	۲۔ رد المحتار
۱۴۸/۱	مطبوعہ مجتہائی دہلی	"	۳۔ در مختار
۹۱/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	۴۔ رد المحتار
ص ۳۵۸	نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی	"	۵۔ طحاوی علی مراقی الفلاح
۹۱/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	۶۔ رد المحتار

فقہ و فتویٰ میں اُن پر اعتقاد تو ایسا ہے جیسے چور کو یا سبک بنانا۔

(م) ۵ جہاں کوئی عالم بھی نہ ہو مجمع مسلمین مثلاً مسجد جامع وغیرہ میں گواہی دیں۔

(ش) ۵ وان لم يوجد حاكم لشهد في المسجد (جامع الرموز)
قلت: خاص مسجد كذا ذكر اس لي كره محل اجتماع
اور مقصود اعلان ہوتا ہے تاکہ اعلان ایسی جگہ ہو جائے
ليحصل حيثما وجد واجتماعين كما لا يخفى۔ جہاں لوگ جمع ہوں، جیسا کہ مخفی نہیں (ت)

(م) ۹ جو بلا عذر گواہی دینے میں تاخیر کرے گا پھر کے گواہی دیکھا تھا اس کی گواہی مردود ہوگی۔

(ش) ۹ عذر کی صورت یہ کہ مثلاً شہر میں نہ تھا، دیہات میں دیکھا، وہاں سے اب آیا ہے، تو اس کی گواہی
مقبول نہیں گے، اور تاخیر سے وہی مراد کہ وقت حاجت کے بعد پھر نہ اٹھا رکھے کہ ہلال رمضان و عید الفطر میں پہلی ہی

شب ہے۔

شہد و افي آخر رمضان بروية هلاله قبل
صومهم بيوم ان كانوا في المصر و دست
لتركهم الحسبة وان جاءوا من خارج
قبلت من الفتح (ش)
گواہوں نے رمضان کے آخری دن گواہی دی کہ انھوں
نے اہل شہر کے روزہ شروع کرنے سے ایک دن پہلے
چاند دیکھا تھا، اگر وہ گواہ شہر کے رہنے والے ہوں
تو گواہی مسترد ہوگی کیونکہ انھوں نے گواہی میں تاخیر

کی ہے اور اگر وہ خارج شہر سے آئے ہوں تو ان کی گواہی مقبول ہوگی، یہ قریب سے شامی میں ہے۔ (ت)
(ح) ۹ قوله في آخر رمضان، اقول
من احاط بالدليل علم ان الاخر ليس بقيد
بل لو شهدوا من غد بعد ما اصبحت
الناس مفطرين انارينا الهلال بالارحة
وكانوا في المصر ولا عذر فسقوا و دست
شهادتهم لتركهم الحسبة وقد علمت
ذلك من نص العلماء الشهادة من
قوله في آخر رمضان، اقول جس شخص نے دلیل کو
خوب جان لیا ہے اس پر واضح ہوگا کہ "الاخر"
کا لفظ قید نہیں بلکہ اگر انھوں نے اس دن سے دوسرے
دن گواہی دی جب تک صبح کو بے روزہ اٹھے انھوں نے کہا
ہم نے گزشتہ رات چاند دیکھا اور وہ شہر کے رہنے والے
تھے اور عذر بھی کوئی نہ ہو تو وہ فاسق قرار پائیں گے ان
کی گواہی مسترد ہوگی کیونکہ انھوں نے ذمہ داری کی خلاف ورزی

فروض العین وانما تجب فی لیلۃ الرؤیۃ حتی
تخرج المخذرة والمتکوحة بدون اذت
نروجهما ومولاها ۱۲ (ملخصاً)
کی ہے، اور آپ یہ بھی جان چکے کہ علماء نے تصریح کی ہے
کہ شہادت فرض عین ہے اور یہ چاند دیکھنے والی رات
میں ہی گواہی دینا لازم ہے حتیٰ کہ پردہ نشین اور منکمر

خواتین پر بغیر اجازت خاوند اور مولیٰ کے (چاند دیکھنے کے لیے نکلنا لازم ہے)۔ (دت)
(م) جب چاند پر نظر پڑے اور دیکھنے والوں کی گواہی کفایت نہ کرتی ہو، فوراً جہاں تک بن پڑے ایسے
مسلمانوں کو دکھادیں، جن کی گواہی کافی ہو، اور ویسے بھی دکھا دینا چاہئے کہ کثرت بہر حال بہتر ہے۔

(ش) اقول اگر مطلع صاف نہیں، دفعتاً ابر ہٹا اور اُسے چاند نظر پڑا، اب یہ اس قابل نہیں کہ اس کی
گواہی مسوع ہو، خواہ فاسق ہے یا مستور یا اکیلا یا صرف عورتیں یا غلام ہیں بلال ہلال عیدین تو ان لوگوں کا دیکھنا کافی
نہ ہوگا۔ (ملخصاً) (ملخصاً) (ملخصاً) (ملخصاً) (ملخصاً) (ملخصاً) (ملخصاً) (ملخصاً) (ملخصاً) (ملخصاً)
کہ جاتیں قال اللہ تعالیٰ تعاونا علی البیرو والتقویٰ (اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے نیکی اور تقویٰ پر ایک دوسرے
کے ساتھ تعاون کرو۔ ت) اس صورت میں تو بشرط قدرت معتمدین کو دکھانا لازم ہونا چاہئے، اور اگر ایسا نہیں بلکہ خود
ان کی گواہی بس ہے، تاہم اوروں کا دکھانا اچھا ہی ہے کہ کثرت شہود بہر حال بہتر ہے عجب کیا کہ یہ اپنے نزدیک اپنی
گواہی کافی سمجھیں اور حاکم شرع کو کسی وجہ سے اعتبار نہ آئے تو اور شہود کی حاجت پڑے ہذا اکلہ صاذکرتہ
تفقہا و اسرجوا ان یکون حسناً ان شاء اللہ تعالیٰ (بندہ دے یہ تمام بطور استنباط کہا ہے اور امید ہے یہ
ان شاء اللہ درست ہوگا۔ ت)

(م) جس شام احتمال ہلال ہو جب تک حکم حاکم شرعی یا فتویٰ عالم دین نہ ہو ہرگز ہرگز کسی وجہ سے بندہ وقیف
یا آواز کی آتش بازی اپنے دنیوی کاموں کے لیے بھی ہرگز نہ کریں۔

(ش) اصطلاح یوں ٹھہری ہوئی ہے کہ جہاں اسلامی ریاست ہے بعد تحقیق ہلال توپ کے فیر ہوتے
ہیں اور شہروں میں بندہ وقیف یا ہوائیاں وغیرہ چھوڑتے ہیں، اب اگر ثبوت شرعی ہو گیا اور حاکم شرع نے بھی حکم دے دیا
جب قیہ فعل مستحسن ہے کہ ایک نیت صالحہ سے کیا جاتا ہے اور آتش بازی کا ناجائز ہونا بوجہ اضاعت مال تھا
یہاں جاری نہیں کہ بعد غرض محمد کے اضاعت کہاں۔ ورنہ دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ اعلان ہلال کے سوا اور کسی وجہ
سے یہ فعل کریں، مثلاً دوست کے گھر بیٹا پسند آیا ہو، بندہ وقیف سرکس یا خالی بیٹھے مال ضائع کرنا چاہا، ہوائیاں

لے مرقی الفلاح مع حاشیۃ الخطاوی فصل فیما ثبت بہ الہلال نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۵۸

ردالمحتار کتاب الصوم دار احیاء التراث العربی بیروت ۹/۲

ناظرین، تو مڑیاں چھوڑیں۔ یہ ممنوع ہے کہ اس میں مسلمانوں کو دھوکا ہوگا۔ دوسرے یہ کہ جاہلوں نے جو اپنے جاہلانہ مسئلوں سے بے حکم حاکم و فتویٰ عالم اپنے نزدیک رویت کی خبر ٹھیک جان کر پٹاخ بازی شروع کر دی۔ اور یہ بھی زیادہ ناجائز و حرام ہے کہ منصب رفیع شرع پر جرات ہے۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
افتوا بغیر علم فضلووا و اضلووا۔ وعنہ صلی اللہ
تعالی علیہ وسلم اجنوکم علی الفتیاء
اجنوکم علی النار۔ هذا کله ایضا تفقیها، و
لا اظن احدا یخالف فیہ۔ واللہ الہادی
للصواب

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے :
جو بغیر علم کے فتویٰ دیں گے خود بھی گمراہ اور دوسروں
کو بھی گمراہ کریں گے۔ رسالتا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا یہ بھی فرمان مبارک ہے، تم میں سے جو فتویٰ دینے
میں زیادہ جرات کرے گا وہ جہنم میں جانے میں زیادہ
جرات مند ہوگا۔ یہ تمام بھی بطور استخراج ہے اور

میں گمان کرتا ہوں کہ اس میں کوئی مخالفت نہیں کرے گا۔ اللہ ہی صواب کی طرف رہنمائی فرمانے والا ہے۔ (ت)

(م) ۱۲ ہلال دیکھ کر اس کی طرف اشارہ نہ کریں

(ش) ۱۲ کہ افعال جاہلیت ہے،

تمکون الاشارة الى الهلال عند رؤيته لانه فعل
اهل الجاهلية (فتح القدير)

(م) ۱۳ ہلال دیکھ کر منہ پھیر لے۔

(ش) ۱۳ اقول حدیث میں ہے،

ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى
الهلال صرف وجهه عنه۔ رواه ابو داود
عن قتادة مرسلا ولا شواهد وسنده ثقات۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نیا چاند
دیکھتے اپنا منہ (مبارک) اس کی طرف سے پھیر لیتے۔
اسے ابو داؤد نے حضرت قتادہ سے مرسلا روایت کیا ہے
اور اس کا شاہد کوئی نہیں اور اس کی سند ثقہ ہے (ت)

۳۴۰/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب رفع العلم	صحیح مسلم
۵۳/۱	نشر السنۃ عمان	باب الفتیاء	سنن الدارمی
۲۲۳/۲	نورید رضویہ سکھر	فصل فی روایۃ الهلال	فتح القدير
۳۳۹/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب ما یقول الرجل اذا رأى الهلال	سنن ابی داؤد

شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ شرکی چیز ہے افادہ العناوی فی التیسیر (مناوی نے تیسیر میں افادہ کیا۔ ت)
اقول یا یہ کہ کفار نے اُس کی عبادت کی اور شرع میں اُسے دیکھ کر اللہ جل جلالہ سے دُعا کرتی آئی، تو پسندیدہ ہوا کہ
منہ پھیر کر کی جائے تاکہ کفار سے مشابہت نہ لازم آئے۔ واللہ ورسولہ اعلوہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(م) یہ جو جاہلوں میں مشہور ہے کہ فلاں چاند تلواریں دیکھے فلاں آئینے پر۔ یہ سب جہالت و حماقت ہے، بلکہ
حدیث میں جو دعائیں فرمائیں وہ پڑھنی کافی ہیں۔

(ش) حدیث میں روایت ہلال کی بہشت دعائیں آئیں، بعض حصین میں مذکور ہیں۔

(ح) فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہماں مکہ اس وقت اپنی فطرت میں تمام ادعیر حدیث کو مع اشارہ رموز مخبرین جمع
کرتا ہے وبالله التوفیق :

(م) اللہ اکبر، اللہ اکبر، الحمد للہ براتی سے پھرنے اور
نیکی کی طاقت اللہ تعالیٰ کی توفیق کے بغیر نہیں۔ اے
اللہ میں تجھ سے اس مادہ میں خیر مانگتا ہوں اور شر تقدیر
اور شر قیامت سے تیری پناہ (موندنا ہوں)۔ (طیب)
حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی
ہے اے خیر درویش کے چاند میں تیرے پیدا کرنے والے
پر ایمان رکھتا ہوں (۱) حضرت قتادہ سے مرسل
مروی ہے اے اللہ! میں تجھ سے اس میں خیر مانگتا ہوں
(۲) اے اللہ! میں تجھ سے اس مادہ کی اور تقدیر کی
خیر مانگتا ہوں اور اس کے شر سے تیری پناہ (موندنا
ہوں) (۳) (طیب) حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے سند حسن کے ساتھ مروی ہے : اے اللہ!

(۱) اللہ اکبر، اللہ اکبر، الحمد للہ لاحول
ولا قوة الا باللہ - اللہم انی اسئلك من خیر
هذا الشهر واعوذ بك من شر القدر و
من شریوم المحشر - (طیب) عن
عبادة بن الصامت، هلال خیر ورشد
امنت بالذی خلقك - (۲) عن
قتادة بلاغا، اللهم انی
اسئلك من خیر هذا الشهر
اللهم انی اسئلك من خیر هذا الشهر
وخیر القدر واعوذ بك من شره - (۳)
(طیب) عن رافع بن خدیج
باسناد حسن اللهم

لہ التیسیر تحت حدیث کان اذا رای الهلال مکتبۃ الامام الشافعی ریاض سعودیہ ۲۴۹/۲
لہ مسند احمد بن حنبل مرویات عبادہ بن الصامت دار الفکر بیروت ۳۲۹/۵
لہ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب ما یقول الرجل اذا رای الهلال آفتاب عالم پریس لاہور ۳۳۹/۲
لہ المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۴۴۰۹ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۴۹/۲

اهله علينا باليمن والايمان والسلامة والاسلام
(اقتك حب) عن طلحة بن عبيد الله
باسناد حسن، والتوفيق لما تحب وترضى
حب عن طلحة (طب) عن ابن عمر، واليك
والعافية والرزق الحسن (سن) عن حدير
السلي مرسل، ربي وربك الله - امي ت
ك (حب) عن طلحة (طب) عن ابن عمر،
الحمد لله الذي هدانا لهذا هذا حب بن عبيد الله
قادة بلاغا (سن) عن عبد الله بن مطرف
اسئلك من خير هذا الشهر ونوره وبركة
وهذا وطهورة ومعافاة (سن) مثله
اللهم اسرنا خيرة ونصرة وبركة وفتح
ونوره ونعوذ بك من شره وشر ما بعده
(هو مصر) عن علي موقفا -
(سن) في اس کی مثل روایت کیا۔ اے اللہ! ہمیں اس کی خیر، مدد، برکت، رحمت، فتح اور نور عطا فرما اور ہم
اس کے اور اس کے مابعد کے شر سے تیری پناہ ڈھونڈتے ہیں۔ اسے (مومنین) نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے
موقوف روایت کیا ہے۔ (ت)

۴۹۸/۲	ایمن کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الدعوات	۱ جامع ترمذی
۷/۳	باب الادعية مؤسستہ الرسالہ بیروت	۵۵	۲۱ الاحسان بترتیب ابن الجمان حدیث
۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن انڈیا	۶۴۵	۳۵ عمل الیوم واللیلة حدیث
۴۹۸/۲	ایمن کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الدعوات	۴۱ جامع ترمذی
۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن انڈیا	۶۴۷	۳۵ عمل الیوم واللیلة حدیث
۱۷۶	ص	ص	ص
۲۹۹-۳۰۰	ادارة القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی	۹۷۹	۱۰۰۰ المصنف ابن ابی شیبہ حدیث

(م) ۱۵ چاند پر جب کبھی نظر پڑے تو اس کے شر سے پناہ مانگے۔
 (ش) ۱۵ ترمذی، نسائی، حاکم، أم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چاند کو دیکھ کر فرمایا،
 یا عائشة استعیدی بالله من شر هذا، اے عائشہ! اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگ اس شر سے
 فان هذا هو الغاسق اذا وقب۔ کہ یہی ہے وہ اندھیری ڈالنے والا جب ڈوبے
 یا گھٹائے، یعنی قرآن عظیم میں جس غاسق کا ذکر فرمایا ومن شر غاسق اور اس کے شر سے پناہ مانگنے کا حکم
 آیا اس سے یہی چاند مراد ہے۔

فصل دوم

ان امور میں جن کا دربارہ تحقیق ہلال کچھ اعتبار نہیں، سینس قمر پر مشتمل
 (م) ۱۶ قمر اہل ہیئت کی بات کا کچھ اعتبار نہیں اگرچہ عادل ہوں اگرچہ کثیر ہوں، نہ ہی خود اس پر
 عمل جائز۔
 (ش) ۱۶ قمر اہل ہیئت وہ لوگ جو آسمانوں کے سال اور ستاروں کی چال سے بحث کرتے ہیں، وہ اپنے
 حساب سے بتاتے ہیں کہ ہلال ہوگی فلاں مہینہ انتیس کا ہوگا فلاں تیس کا۔ پھر ان کی بات کہ
 ایک حساب ہے ٹھیک بھی پڑتی ہے، پر صحیح مذہب میں اس کا کچھ اعتبار نہیں اگرچہ وہ ثقہ عادل ہوں، اگرچہ
 ان کی جماعت کثیر یک زبان ایک ہی بات پر اتفاق کرے۔ مثلاً وہ ۲۹ شعبان کو کہیں آج ضرور رویت ہوگی
 کل یکم رمضان ہے۔ شام کو ابر ہو گیا، رویت کی خبر مقرر نہ آئی، ہم ہرگز رمضان قرار نہ دیں گے، بلکہ وہ ہی یوم الشک
 ٹھہرے گا، یا وہ کہیں آج رویت نہیں ہو سکتی، کل یقیناً ۳۰ شعبان ہے، پھر آج ہی رویت پر معبر گواہی گزری، فوراً
 قبول کر لیں گے اور کچھ خیال نہ کریں گے کہ برناتے ہیئت تو آج رویت ناممکن تھی۔ گواہ نے دیکھنے میں غلطی کی، یا غلط کہا،
 دلیل اس مسئلے اور اکثر مسائل آئندہ کی جو قمر ہم آئیں گے یہ ہے کہ شارح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صوم و فطر کا
 حکم رویت پر معلق فرمایا، صحیحین وغیرہا میں بطریق کثیر بہت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم سے مروی کہ حضور اقدس
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں،

صومہ المرؤیۃ وافطر والمرؤیۃ فان اغمی
 علیکم فاکملوا عدۃ شعبان ثلاثین یوم
 پس ہیں اسی پر عمل فرض ہے، باقی رہا حساب، اسے خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے یک لخت
 ساقط کر دیا، صاف ارشاد فرماتے ہیں،

انا مامۃ امیۃ لا یتکب ولا نحب الشہر ہکذا
 و ہکذا والشہر ہکذا و ہکذا۔ رواہ الشیخ
 وابوداؤد و نسائی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ

عنہما
 ہم اُمّی امت ہیں، نہ لکھیں نہ حساب کریں دونوں باتوں کی
 انگلیاں تین بار اٹھا کر فرمایا مہینہ یوں اور یوں اور یوں
 ہوتا ہے۔ تیسری دفعہ میں انگوٹا بند فرمالیا یعنی انیس
 اور مہینہ یوں اور یوں ہوتا ہے، ہر بار سب انگلیاں
 کھل رکھیں یعنی تیس۔ (اسے امام بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے)
 ہم بحمد اللہ ولہ المنة اپنے نبی اُمّی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اُمّی امت ہیں، ہمیں کسی کے حساب کتاب سے کیا
 کام، جب تک رویت ثابت نہ ہوگی نہ کسی کا حساب سنیں نہ تحریر مانیں، نہ قرائن دیکھیں، نہ انداز اجائیں۔

لا عبرۃ بقول الموقتین ولو عد ولا علی المذہب
 بل فی المعراج لا یعتبر قولہم بالاجماع
 ولا یجوز للمنجم ان یعمل بحساب نفسه
 وفی النهج فذلک یزید بقول الموقتین انه ای
 الہلال یکون فی السماء لیلة کذا وان کانوا
 عد ولا فی الصحیح کما فی الايضاح اھ وفی
 القنیۃ عن ابن مقاتل انه کان یسألہم
 ولیعمد علی قولہم اذا اتفق علیہ جماعۃ
 منہم ثم نقل عن شرح السرخسی انه
 بعید وعن مجد الاثمۃ انه
 اتفق اصحاب ابی حنیفۃ الا السادر

صحیح مذہب کے مطابق نجومیوں کا قول معتبر نہیں
 اگرچہ وہ عادل ہوں، بلکہ معراج میں ہے کہ ان کا
 قول بالاجماع معتبر نہیں اور نجومی کو خود اپنے حساب
 پر عمل کرنا درست نہیں۔ نہ میں ہے نجومیوں کا یہ قول
 کہ فلان رات کو آسمان پر چاند نظر آئے گا صحیح روایت کے
 مطابق ان کے اس قول سے روزہ لازم نہ ہوگا، اگرچہ
 نجومی عادل ہو جیسا کہ ایضاح میں ہے اھ قنیۃ
 میں ابن مقاتل سے مروی ہے کہ نجومیوں سے سوال
 کیا جائے اور اگر ان کی ایک جماعت کا اتفاق ہو جائے
 تو ان کے قول پر اعتماد کیا جائے، پھر شرح سرخسی سے
 نقل کیا ہے کہ یہ بعید (از قیاس) ہے، مجد الاثمۃ

والشافعی انه لا اعتماد علی قولہم شیخ ملخصاً سے مروی ہے کہ کچھ شاذ احناف کو چھوڑ کر باقی تمام احناف اور شوافع اس پر متفق ہیں کہ نجومیوں کے قول پر اعتماد نہیں کیا جائے گا شامی ملخصاً (ت)

تفسیر: اس مسئلہ کے یہ معنی ہیں کہ جرات وہ بطور بیات کہیں مقبول نہیں۔ ورنہ اگر شہادت رویت ادا کریں تو مثل اور لوگوں کے ہیں جن شرائط سے اوروں کی گواہی شنی جاتی ہے اُن کی بھی گواہی قبول ہوگی، پھر اُن کا قابل شہادت ہونا جیسی ہے کہ بیات و نجوم کی خلاف شرع باتوں پر اعتقاد نہ کرتے ہوں صرف صناعی طور پر آسمان کی گردشوں، ستاروں کی چالوں، طلوع و مغروب، جوع و استقامت بطور دسرعت قرآن تسدیس ترجیح، تثلیث مقابلہ اجتماع وغیرہ بحث کرتے ہوں ورنہ مثلاً امور غیب پر احکام لگانا سعد و محس کے خرخشے اٹھانا، زائچہ کے راہ پر چلنا چلانا، اوتا دار بعد طالع رابع عاشتر سابع پر نظر رکھنا زائکد مائلہ کو جانچنا پرکھنا، شرعاً بھڑ ہے۔ اور اعتقاد کے ساتھ ہونے قطعاً کفر، والعیاذ باللہ رب العالمین۔ اسی قبیل سے ہے ان کا کہنا کہ فلاں دن رویت واجب ہے فلاں دن محال۔ اگر وجوب و استحالة عادی مراد لیتے ہیں تو خیر کہ سنتہ اللہ کیلئے تبدیل نہیں، ورنہ حقیقی و مثالی کا قصد معاذ اللہ کُندا ہو ا کفر ہے۔ اعاذنا اللہ بعنہ العظیم، امین (اللہ تعالیٰ اپنے بڑے احسان پر ہمیں محفوظ رکھے، آمین۔ ت)

(ج) ۱/۴ علہ اہل تجیم میں قرار پایا ہے کہ جب تک چاند آٹھ درجے آفتاب سے دُور نہیں ہوتا ہرگز نظر نہیں آتا صرح بہ الفاضل الرومی (اس پر فاضل رومی نے تصریح کی ہے۔ ت) اور جب ۱۲ درجے جُدا ہوتا ہے ضرور نظر آتا ہے نص علیہ علامۃ الشریعت (علامہ شریف نے اس پر نص کی ہے۔ ت) پھر وہ ۲۹ تاریخ مغرب کی تقویم یعنی اُس وقت فلک بروج سے شمس و قمر کے مواضع نکال کر فصل دیکھتے ہیں اگر آٹھ درجے سے کم پایا حکم لگا دیا کہ آج رویت ہرگز نہ ہوگی اور ۱۲ یا ۱۲ سے زائد دیکھا تو جرم کر دیا کہ ضرور ہوگی اور اس کے مابین معلوم ہوا تو رویت ہلال مشکوک رکھتے ہیں، پھر منجمان ہند کی ادا کچھ زالی ہے۔ فقیر نے بار بار دیکھا کہ ۲۹ کی مغرب کو قمر ۱۲ درجے سے بہت زیادہ دُور ہے پھر بھی اُنہوں نے کل کی رویت رکھی۔ خیر یہاں یہ کہنا ہے کہ حکمائے یونان اُن کے قواعد وضع کر چکے خود بھی ان پر مطمئن نہیں تصریح کرتے ہیں کہ احوال قمر کا آج تک انضباط نہ ہوا پھر ایسے شاک و شک فی اندہ شاک کی بات کا کیا اعتبار،

سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انت پاک ہے تیری ذات ہیں علم نہیں مگر اتنا جو تُو نے
انت العلیم الحکیم قول و ہمیں سکھایا، بلاشبہ تُو ہی جاننے والا اور نکتہ والا

لہ رد المحتار کتاب الصوم مصطفیٰ البانی مصر ۱۰۰/۲
لہ القرآن ۳۲/۲

اقول اس سے اس کا رد ہو جاتا ہے جس پر شوافع
میں سے امام سبکی نے اعتماد کیا ہے اور ان میں
زرکشی نے اس کی تصویب کی۔ اودھم احناف میں سے
بعض نے ان کی طرف جھکاؤ کیا کہ ان کے قول پر اعتماد
جائز ہے اس بنا پر کہ حساب قطعی ہوتا ہے اور شہادت
قطعی۔ ہم کہتے ہیں کہ حساب بھی کسی معاملہ میں قطعی نہیں
جیسا کہ آپ جان چکے، اور غلطی کا احتمال خبر عادل
میں احتمال سے کم نہیں، اور شارسا صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے حساب کو لغو قرار دیا اور شہادت کو
بمنزل یقین فرمایا، الغرض مذہب صحیح یہی ہے کہ
اہل توقیت (نجمیوں) پر اعتماد جہاز نہیں (ت)
اسے بخاری نے کتاب الصوم میں روایت کیا ہے
اور باب کا نام "حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا
ارشاد گرامی ہے کہ ہم نہ نکلیں اور نہ حساب کریں"
فاضل مرحوم عبدالحی لکھنوی کا "القول المنشور" میں
اسے صرف مسلم کی طرف منسوب کرنا قلت مطالعہ
ہے (۱۲ ت)

اقول یہاں حرف استثناء لفظ شافعی کے بعد
ہونا چاہیے کیونکہ ان میں سے بھی کچھ حضرات نے
اہل ہیت پر اعتماد کیا ہے جیسا کہ آپ سن چکے ہیں (ت)
۲) آخر مہینے میں دو ایک رات ضرور بیٹھتا ہے
(ش) قمر ۱۰ ہینہ انتیس کا ہوتا ہے تو ایک رات بیٹھتا ہے، تیس کا ہو تو دو رات، پھر آج صبح کو
طلوع شمس سے پہلے چاند بابت شرق نظر آیا تھا اور آج شام کی نسبت شہادت شرعی رویت پر گزری،
بلاشبہ قبول کی جائے گی اور یہ لحاظ نہ ہوگا کہ آج صبح تک تو چاند موجود تھا بن ڈوبے کیونکہ ہلال ہو گیا۔
روی یوم التاسع والعشرين قبل الشمس

بہذا یروى ما اعتمدہ الامام السبکی من
الشافعية وصوبہ الزرکشی منهم وفتح
الیہ بعض متا من جو ز الاعتماد علی قولہم
بناء علی ان الحساب قطعی والشہادۃ
قطعی قلنا ہذا الحساب ایضاً لیس من القطع
فی شئ کما علمت واحتمال الغلط لیس
باقل من احتمالہ فی خبر العدل والشارع
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قد الغی الحساب
ونزل الشہادۃ بمنزلۃ الیقین وبالجملة
فالمذہب عدم جواز الاعتماد علیہم اصلاً ۱۲۔

(ح) ۱/۱۶ عہ قد رواہ البخاری فی کتاب الصوم
وعقدہ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم لا تکتب ولا نحسب فقصر
الفاضل المرحوم عبدالحی اللکھنوی فی
القول المنشور عن وہ علی مسلم
تقصیر ۱۲۔

(ح) ۱/۱۶ عہ اقول الاولی تاخیر الاستثناء بعد
الشافعی لان من اصحابہ ایضاً من
اعتمد علیہم کما سمعت ۱۲۔

(م) ۲) آخر مہینے میں دو ایک رات ضرور بیٹھتا ہے
(ش) قمر ۱۰ ہینہ انتیس کا ہوتا ہے تو ایک رات بیٹھتا ہے، تیس کا ہو تو دو رات، پھر آج صبح کو
طلوع شمس سے پہلے چاند بابت شرق نظر آیا تھا اور آج شام کی نسبت شہادت شرعی رویت پر گزری،
بلاشبہ قبول کی جائے گی اور یہ لحاظ نہ ہوگا کہ آج صبح تک تو چاند موجود تھا بن ڈوبے کیونکہ ہلال ہو گیا۔
روی یوم التاسع والعشرين قبل الشمس

ثم روى ليلة الثلاثين بعد الغروب و شهدت بيعة شوعية بذلك فان الحاكم يحكم برويته ليلا كما هو نص الحديث ولا يلتفت الى قول المنجمين انه لا يمكن رؤيته صباحا ثم مساء في يوم واحد كيف وقد صرح ائمة المذاهب الاربعة بان الصحيح انه لا عبوة بقول المنجمين ش ملخصا .

پھر غروب کے بعد تیسویں رات کو دیکھا گیا اور اس پر شرعی گواہی بھی جوتی تو حاکم رات کی رویت پر فیصلہ دے جیسا کہ اس پر حدیث میں تصریح ہے اور اہل نجوم کے اس قول کی طرف توجہ نہ کرے کیونکہ یہ ممکن نہیں کہ ایک ہی دن میں چاند صبح اور شام دکھائی دے یہ کیوں نہ ہو، حالانکہ ائمہ مذاہب نے تصریح کی ہے کہ صحیح مذہب یہی ہے کہ اہل نجوم کے قول کا اعتبار نہیں، شامی ملخصاً (ت)

(ح) ۱۲ لعل چاند سورج دونوں کی اپنی چال مغرب سے مشرق کی طرف اور حرکت یہ وہ جس کے بسبب طلوع وغروب روزانہ ہوتا ہے مشرق سے مغرب کو تو چاند صبح کے وقت جب ہی نظر آئیگا کہ سورج کے پیچھے ہو یعنی جانب مغرب ہٹا ہوا ہو کہ اگر جانب مشرق بڑھا ہو تو آفتاب اس سے پہلے طلوع کرے گا، صبح کے وقت چاند آفتاب سے بھی زیادہ زیر زمین اترتا ہوگا نظر کیونکر آئے، اور جب پیچھے ہے تو افق مشرقی پر سورج سے پہلے چمک آئیگا آفتاب ہنوز زیر زمین ہوگا، تو نظر آسکتا ہے بشرطیکہ ۸ درجے سے کم نہ ہو، ورنہ اتنے قرب میں سورج کی شعاعیں اسے چھپالیں گی، نظر کام نہ کر سکے گی۔ اسی طرح شام کو مغرب میں جب ہی نظر آتا ہے کہ سورج کے آگے ہو یعنی جانب مشرق بڑھا ہو کہ اگر جانب مغرب ہٹا ہوگا تو سورج سے پہلے ڈوب جائے گا، اور جب آگے ہے تو افق مغربی پر بعد غروب آفتاب باقی رہے تو نظر آنا ممکن بشرطیکہ آٹھ درجے سے کم فصل نہ ہو۔ جب یہ بات سمجھ لی تو اگر آج صبح کو نظر بھی آئے پھر شام کو ہلال بھی ہو تو لازم ہے کہ صبح کو آٹھ درجے پیچھے تھا شام کو لا اقل آٹھ درجے آگے ہو گیا، چار پہر میں سولہ درجے طے کر گیا، حالانکہ وہ کبھی آٹھ پہر کامل میں بھی اتنا نہیں چلتا، اس وجہ سے حیات والے اجتماع رویت صبح و شام کو ناممکن کہتے ہیں، مگر جب ثبوت شرعی ہو تو انکار کا کیا یارا، اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ (بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے۔ ت)

(م) ۱۳ قرآن سنیں رات کی صبح کو چاند نظر نہیں آتا، شرع اسے بھی نہیں سنتی۔

(ش) ۱۴ یہ دعویٰ دعویٰ اول سے اخص ہے وہاں دو ایک رات بیٹھا تھا، عام ازیں کہ ۲۹ کو ڈوبے یا ۳۰ کو، یہاں خاص دعویٰ ہے کہ ۲۹ کو ضرور ڈوبتا ہے، شرع میں اس پر بھی لحاظ نہیں مثلاً ۲۹ شعبان

روز یکشنبہ کو شام کے وقت ابر تھا، گویا ان شرعی نے روایت بیان کی، صبح کو رمضان ٹھہرا، اب جو گنتی ہوتی آئی تو ۲۹ رمضان دو شنبہ کو طلوع شمس سے پیشتر چاند موجود تھا، اس پر کوئی خیال کرے کہ دو شنبہ کی پہلی ہوتی تو آج ۲۹ کو چاند صبح کے وقت کیونکر نظر آتا ضرور ہے کہ گواہوں نے غلطی کی شعبان ۳۰ کا ہوا، آج ۲۸ ہے ابر ہوا تو اسی حساب پر رمضان کے ۳۰ پورے ہوں گے، تو یہ خیال محض غلط ہو گا بلکہ وہی دو شنبہ کی ۲۹ ٹھہرے گی اور اسی پر بنا بر احکام رہے گی والدلیل علی ذلك مع المسند قد انطوى فيما قد منا (اور اس پر دلیل مع بسند ہماری سابقہ گفتگو میں آچکی ہے۔ ت)

(م) **قرم ۱۹** دن کو دو پہر سے پہلے چاند جب ہی نظر آتا ہے کہ شب گزشتہ ہلال ہو چکا ہو، پر صبح مذہب میں اس کا بھی لحاظ نہیں۔

(ش) **۱۹** یعنی مثلاً پچھنبہ ۲۹ شعبان یا ۲۹ رمضان کو ابر تھا روایت نہ ہوتی جمعہ کی دوپہر سے پہلے چاند نظر آیا تو اگرچہ قیاس میں چاہتا ہے کہ شب جمعہ میں ہلال ہو گیا، ورنہ دوپہر سے پہلے نظر نہ آتا۔ تو آج پہلی ہوتی چاہتے۔ مگر صبح مذہب میں اس کا کچھ لحاظ نہ ہو گا اور آج تیس ہی ٹھہرے گی۔

روایتہ بالنہار لليلة الأتية مطلقاً على
المذہب ذکرہ الحدادی (ای سوا وروی
قبل الزوال أو بعده علی المذہب
الذی هو قول ابي حنيفة وحمداً (ملخصاً)
(ش) اوجب الحديث ای قوله عليه
الصلوة والسلام صوموا الرؤيته و
افطروا الرؤيته، فوجب سبق الرؤية
على الصوم والافطر والمفهوم
المتبادر منه الرؤية عند
عشية آخر كل شهر عند الصحابة
والتابعين ومن بعدهم بخلاف
ما قبل الزوال من الثلثين والمختار

دن کو دیکھا جانے والا چاند مذہب صحیح کے مطابق ہر حال
میں آئندہ رات کا شمار ہو گا۔ اسے حدادی نے ذکر کیا
مذہب صحیح جو امام اعظم اور امام محمد کا مذہب ہے کہ
مطابق خواہ زوال سے پہلے دکھائی دے یا زوال کے
بعد (شامی) یہ اس حدیث نبوی علی صاحبہا الصلوۃ
والسلام سے ثابت ہے کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند
دیکھ کر عید کرو، تو اس سے چاند کی روایت کا رد نہیں
اور عید سے پہلے ہونا ضروری ہے، اس سے متبادر یہی
مفہوم ہوتا ہے کہ چاند کی روایت جو ہر ماہ کی آخری شام
کی ہو، مراد ہے۔ یہی صحابہ، تابعین اور ان کے بعد
آنے والے اہل علم نے کہا ہے بخلاف قیسویں دن کے
ما قبل الزوال دکھائی دینے کے، اور مختار امام اعظم

قولہما (فت) (فتح القدير) وکذا صرح باختیارہ فی ع وخر (خزانة المفتين) و ص (خلاصة) وق (قاضی خان) و مر و بز (بزانیة) وجو (جواهر الاخلاطی) و مج (مجمع الانهر) و ب (بحر الرائق) والاختیار و جامع المصنعات والعناية والغياثية و التمار خانية والتجنيس وغيرها۔

(ح) ۴۔ وہ پہلے سے پہلے کی قید اس لئے لگائی کہ اگر بعد زوال نظر آیا تو عامر کتب پر کسی کے نزدیک گزشتہ رات کا نہ ٹھہرے گا کہ تیس کا چاند بھی اکثر دن سے نظر آجاتا ہے مگر وہ پہر ڈھلنے کے بعد۔

ہكذا في عامة الكتب كالبدائع والايضاح والمنظومة والخانية وطم وش والہزازیة والعتابية والذخيرة والتمار خانية و جامع الرموز وجواهر الاخلاطی والاختیار والبحر والتبيين والمجتبى والقنية و مجمع البحرين و شرحه لابن ملك و شرح الكنز لملا مسكين وغيرها و وقع في المجمع الانهر تبعا لما في الفتح من التحفة انه عند ابی يوسف اذا روى قبل الزوال او بعده الى وقت العصر فللماضية و بعده للمستقبلة۔

(م) ۵۔ قمر کے بڑے ہونے کا کچھ خیال نہ چاہئے۔

۲۴۲/۲	نوریہ رضویہ سکھر	کتاب الصوم	۱ فتح القدير
۲۶۳/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	+	۲ بحر الرائق
۲۳۷/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	+	۳ مجمع الانهر
۲۴۳/۲	نوریہ رضویہ سکھر	+	۴ فتح القدير

(ش) ۵۔ بہت لوگ چاند کو بڑا دیکھ کر کہنے لگتے ہیں کہ کل کا ہے یا آج ۲۹ نہ تھی ۳۰ تھی کہ ۲۹ کا چاند اتنا بڑا نہیں ہوتا، یہ اُن کی خام خیالی ہے، شرعی معاملے تو اور ہر پیکے کہ وہاں قیاسی باتوں کا دخل نہیں اور بطور علم ہیات ہی چلتے تو ان شاء اللہ تعالیٰ فقیر ثابت کر سکتا ہے کہ ۲۹ کا چاند بعض ۳۰ کے چاندوں سے بڑا ہونا ممکن۔
اقول اور سب سے بڑھ کر دافع ادہام یہ ہے کہ طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اقترب الساعة انتفاخ الاهلة ۱
قرب قیامت کا ایک اثر یہ ہے کہ ہلال بڑے نظر آئیں گے۔

اور معجم اوسط میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
من اقرب الساعة ان يرى الهلال قبل
قرب قیامت کی ایک علامت یہ ہے کہ ہلال سامنے
فیقال هو لليلتين ۲ الحديث۔
ہی نظر پڑے گا دیکھنے والا کہ گاہ کہ دو رات کا ہے۔

صحیح مسلم شریف میں ابو البختری سے مروی ہے کہ ہم قرعے کو نکلے بطن نخد میں ہلال دیکھا کسی نے کہا تین رات کا ہے کسی نے کہا دو رات کا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حال عرض کیا، فرمایا: تم نے کس رات دیکھا، ہم نے کہا فلاں رات۔ کہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
ان الله تعالى مداه للروية فهو ليلة وأستومة ۳
اللہ تعالیٰ نے اُسے رویت پر موقوف فرمایا ہے تو جس
رات تم نے دیکھا اُسی رات کا ہے۔

(ح) ۵۔ علہ ای جعل وقت الصوم
معتداً الى نماحان مروية الهلال ۱۲۔
اللہ تعالیٰ نے وقت صوم کو رویت چاند کے زمانہ تک
طویل (ممتد) کیا ہے ۱۲ (ت)
اور القول المنشور میں فاضل لکنوی نے لروية
الكنوى لروية سرائيموه وهو تصحيح ۱۲
سرائيموه "تخریر کیا ہے یہ تصحیف ہے ۱۲ (ت)

(م) ۶۔ قر ۶ نہ اس ۱۲ کے اونچے ہونے پر نظر قرعہ نہ اس کے دیر تک ٹھہرنے پر التفات۔
(ش) ۶۔ بہت لوگ چاند اونچا دیکھ کر بھی ایسی ہی اُٹکیں دوڑاتے ہیں، بعض کہتے ہیں اگر ۲۹ کا ہوتا تو اتنا

لہ کنز العمال بحوالہ معجم الکبیر حدیث ۳۸۴۶۹ مکتبۃ التراث الاسلامی مصر ۲۲۰/۱۲
۱۲ " معجم الاوسط " ۳۸۴۶۰ " قیدی کتب خانہ کراچی
۳۱ صحیح مسلم کتاب الصیام ۳۴۸/۱

نہ ٹھہرتا۔ یہ سب بھی ویسے ہی اویام ہیں جن پر شرع میں التفات نہیں، خصوصاً یہ باتیں تو از روئے ہیأت بھی کلیہ نہیں ہو سکتیں، میں ان شاء اللہ تعالیٰ ثابت کر سکتا ہوں کہ کبھی ۲۹ کا ۳۰ کے بعض ہلالوں سے اونچا اور دیر یا ہونا مقصود۔ (ح) ۲۱ عہ اونچا ہونا اور دیر تک رہنا غالباً زیادتِ فصل سے ہوتا ہے اور یہ ہم اوپر واضح کر چکے کہ کبھی ۲۹ کا بر نسبت ۳۰ والے کے سورج سے دور تر ہوتا ہے تو غالباً اتنا ہی اونچا بھی ہوگا اور اتنا ہی دیر میں ڈوبے گا۔ علاوہ ازیں وفاقی ہیأت پر نظر کیجئے تو باوجود استوائی فصل ایک حالت میں بلند تر و دیر پا تر ہونا ممکن و ذلک یبقی علی مقدّمات طویلة لو تکلمنا علیہا لخرجنا عما نحن بصددۃ (اور یہ طویل مقدمات پر مبنی ہے اگر ہم ان پر گفتگو شروع کر دیں تو زیرِ نظر موضوع سے کہیں دور نکل جائیں گے!)۔

(م) قمرہ آج کا ہلال ۲۲ شفق سے پہلے ڈوبتا ہے کل کا بعد کو، یہ بھی معتبر نہیں۔ (ش) ۲۲ شفق سے مراد شفقِ احمر ہے یعنی وہ سرخی جو غروبِ آفتاب کے بعد جانبِ مغرب رہتی ہے۔ عادت یوں ہے کہ جو ہلال اسی شب ہوا وہ اس سرخی کے غائب ہونے سے پہلے ڈوب جاتا ہے، اور جو کل ظاہر ہوا تھا اس کے بعد غروب کرتا ہے۔ پھر یہ بھی تجربہ کی بات ہے، صحیح مذہب میں اس پر اعتقاد نہیں۔

فی مختارات النوازل وقیل ان غاب بعد الشفق فهو للماضیة وان غاب قبل الشفق فهو للمستقبلۃ اللہ وھکذا ذکرہ مضعفاً مقابلاً للمذھب الصحیح المختار اعنی کونہ للمستقبلۃ مطلقاً فی مہج وقت وق ویزو وغیرھا من اسفار کثیرۃ۔

مختارات النوازل میں ہے بعض نے کہا کہ اگر شفق کے بعد چاند غروب ہو گیا تو وہ گزشتہ رات کا ہوگا اور اگر شفق سے پہلے غروب ہو گیا تو وہ آئندہ رات کا ہوگا۔ یونہی یہ ضعیف قول مذہب صحیح اور مختار کے مقابل ذکر کیا ہے، اور مذہب صحیح یہ ہے کہ وہ چاند ہر حال میں آئندہ رات کا ہوگا، فتح القدیر، قنیہ، بزاز یہ اور دیگر کتب معتبرہ میں یونہی ہے (ت)۔

(م) قمرہ تیسری رات ۲۳ شمار سے پہلے چاند نہیں ڈوبتا، پر یہ بھی قابلِ لحاظ نہیں۔ (ش) ۲۳ عادت اکثری یوں ہے کہ تیسری شب کا چاند غروب نہیں کرتا جب تک عشاء کا وقت نہ آجائے۔ حدیث شریف میں نمازِ عشاء کی نسبت ہے،

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلیہا لسقوط القمر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ نماز اس وقت پڑھا کرتے جس وقت تیسری رات کا

الثالثة. رواه ابو داود عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنهما - چاند ڈوبتا ہے (اسے ابو داود نے نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے - ت)

پر معاملہ ہلال میں شرعاً اس پر بھی التفات نہیں مثلاً گو ای گزری کہ آج چاند ہوا کل جمعہ کی تکمیل رمضان ہے اب شنبہ کے بعد جو شب یکشنبہ آئی کہ اس شہادت کی رو سے تیسری شب تھی، اس میں دیکھا تو چاند مغرب ہی کے وقت عشاء کا وقت آنے سے پہلے ڈوب گیا جس کے سبب گمان ہوتا ہے کہ آج شب دوم ہے اس کا کچھ خیال نہ کریں گے اور تیسری ہی رات قرار دیں گے۔

تنبیہ: اقول وبالله التوفیق بے شک اس شہادت پر عمل میں معاذ اللہ حدیث کی کچھ مخالفت نہیں، بلکہ عین حکم حدیث پر چلتا ہے۔ حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقت عشاء کو کھانا شروع فرماتے، وہ اس اکثری ام کے سبب غالباً اس وقت سے موافق پڑتی، یا توں سہی کہ زمانہ اقدس میں ہمیشہ ہی مطابقت آئی، اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ حضور نے ایک وقت بھی اس غروب قمر پر وقت نماز کی بنا رکھی ہو نہ کہ اُسے ابدی غیر ممکن اٹھنا جانتے نہ کہ اس کے سبب ام صوم میں شہادت شرعیہ جسے شرع نے مثل رویت عین قرار دیا روکی جائے۔

سئل فيما غاب الهلال بالليلة الثالثة قبل دخول وقت العشاء هل يعمل بالشهادة ام لا اجاب المعمول به ما شهدت البيعة لان الشهادة نزلها الشارع منزلة اليقين وليس في العمل بالبيعة مخالفة لصلوته صلى الله تعالى عليه وسلم عن فتاوى العلامة الشهاب الرملي الكبير الشافعي ملخصاً وهذا واضح جداً والله الحمد ۱۲۔

سوال کیا گیا کہ جب تیسری رات کا چاند دخول وقت عشاء سے پہلے غائب ہو جائے تو کیا شہادت پر عمل کیا جائے گا یا نہیں؛ تو جواب یہ دیا کہ اس پر عمل کیا جائیگا جس پر گواہی ہوئی کیونکہ گواہی کو شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یقین کا مقام قرار دیا ہے اور گواہوں پر عمل کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے مخالف نہیں پر شامی نے علامہ شہاب رملي الكبير الشافعي کے فتاویٰ سے ملخصاً نقل کیا ہے اور یہ نہایت ہی واضح ہے، حمد اللہ ہی کے لئے ہے ۱۲ (ت)

(ح) ۹/۳۳ عہ اقول وبتقریرنا هذا اقول بحمد الله ہماری اس تقریر سے واضح

ظہر بحمد اللہ انہ لا حاجة الى ما تجشمه
 الفاضل عبد الحمی اللکھنوی فی القول
 المنشور مجیباً عن هذا الاشكال انہ لیس
 فی الحدیث ما یدل علی الدوام فقد یكون
 هكذا ولا تغتر بقوله كان فانه لا یدل علی
 الاستمرار كما بسطه النووی فی شرح
 صحیح مسلم فی ابواب النوافل فتشکر
 انتهى فقد علمت ان لا اشكال بالحدیث
 اصلا ولا كان للدوام دوا ما علی ان هذا
 المسئلة كثيرة الخلاف وقد عقدنا لبيانها
 رسالتنا التاج المکمل فی انارة مدلول كان
 يفعل فبناءً المقصی علی امر مختلف فیه
 مع عدم الحاجة الیه مما لا معول علیہ ۱۲

کے لئے ایسے معاملہ پر بنیاد رکھنا جو مختلف فیه ہو اور ضرورت بھی نہ ہو قابل اعتماد نہیں ہے ۱۲ (ت)

(م) ۱۰ قمر ۱۰ چودھویں کا سورج ڈوبنے سے پہلے نکلتا ہے قمر ۱۱ پندرہویں کا بیٹھ کر، یہ دونوں بھی نامعتبر ہیں
 (ش) ۱۰-۱۱ حاکم شرع یا عالم دین نے شہادت شرعیہ لے کر شعبان کا مہینہ ۲۹ کا ٹھہرایا اور کل
 بروز جمعہ رمضان کا حکم دیا، اب اس حساب سے شب جمعہ اگر چاند غروب سے پہلے نکلا، تو بہت جاہل
 اعتراض کریں گے کہ وہ حکم غلط تھا بلکہ ۳۰ کا چاند ہوا، اور ہفتہ کی پہلی، جب تو آج چاند بیٹھ کر نہ چمکا، یا حاکم و عالم
 نے گواہی نہ کافی سمجھ کر شعبان کی گنتی ۳۰ پوری کی، شنبہ سے یکم رمضان رکھی۔ شب جمعہ میں چاند بیٹھ کر نکلا جاہل
 لوگ کہیں گے کیوں صاحب! ہفتہ کی پہلی سے تو آج شب بدرہتی ہے یہ چاند بیٹھ کر کیوں نکلا، ضرور جمعہ کی
 پہلی تھی اور آج پندرہویں، یہ اور اس قسم کے سب خیالات محض مہمل و بیہودہ ہیں جن پر اصلاً مدار احکام نہیں،
 نہ حاکم و عالم پر شرع یہ لازم فرمائے کہ عند اللہ جرات نفس الامر میں ہے اس پر مطلع ہو جائیں کہ یہ تکلیف
 مالا یطاق ہے، بلکہ شرع ان پر یہی فرض کرتی ہے کہ دلیل شرعی سے جرات ثابت ہو اس پر عمل کرو۔ عام ازیں کہ
 عند اللہ کچھ ہو خود حضور اقدس عالم ماکان و مایکون صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں،
 انکم تختصمون الی ولعل بعضکم ان تم میرے حضور اپنے مقدمات پیش کرتے ہو اور شاید

يكون الحن بجحته من بعض فاقضى بنحو
 مما اسمع فمن قضيت له من حق اخيه
 شيئا فلا ياخذها فانما اقطع له قطعة من
 ناسه رواه احمد والستة عن ام المؤمنين
 ام سلمة رضي الله تعالى عنها -

تم پر ایک دوسرے سے زیادہ اپنی حجت بیان کرنے
 میں تیز زبان ہو تو میں جو سنوں اس پر حکم فرما دوں
 پس جس کے لیے میں اُس کے بھائی کے حق سے کچھ حکم
 کروں وہ اسے نہ لے کہ یہ تو ایک آگ کا ٹکڑا ہے
 اس کے لیے قطع کرتا ہوں (اسے امام احمد و ائمہ
 ستہ نے ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
 روایت کیا ہے۔ ت)

علاوہ بریں چاند کا چودھویں کو غروب شمس سے پہلے نکلنا اگرچہ اکثری ہے، اور اسی لئے اسے بدرکتے
 ہیں، مگر بحساب بیات بھی اس کا خلاف ممکن، کمالا یخفی علی من یعلمہ (جیسا کہ اہل علم پر مخفی نہیں ہے)
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

(م) ۱۲ غلط ہے کہ ہمیشہ رجب ۲۵ کی چوتھی رمضان کی پہلی ہو۔
 (ش) ۱۲/۲۵ عوام میں مشہور ہے کہ سال میں جس دن رجب کی چوتھی اسی دن اگر رمضان کی پہلی پڑے گی۔ یہ
 بات محض بے اصل ہے، اس کا شرعی نہ ہونا تو خود ظاہر، تجربہ بھی خلاف پر شاہد۔ بعض دفعہ رجب کی تیسری
 اور رمضان کی پہلی مطابقت ہوئی ہے۔

ما هو الرابع من رجب لا يلزم ان يسكون
 غرة رمضان بل قد يتفق (بز)
 رجب کی چوتھی کا رمضان کی پہلی ہونا لازم نہیں بلکہ
 بعض دفعہ اتفاقاً ایسا ہو جاتا ہے (بزازید) (ت)

(م) ۱۳ رمضان کی پہلی ۲۶ ذی الحجہ کی دسویں ہونا بھی ضروری نہیں۔
 (ش) ۱۳/۲۶ کہیں مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے بعض آثار میں آگیا کہ تمہارے روزہ کا دن وہی تمہاری قربانی
 کا دن ہے، یہ اس سال کا ایک اقصیٰ بیان تھا، نہ کہ ہمیشہ کے لیے حکم شرعی ہو۔ بار ہائیکم رمضان دوم ذی الحجہ
 مختلف پڑتی ہیں، مثلاً یکم رمضان جمعہ کی ہو اور رمضان شوال ذیقعدہ تینوں مہینے ۲۹ کے تو عیداضے چار شنبہ
 کی ہوگی اور دو ۲۹ کے تو پنج شنبہ کی، اور تینوں تیسرے کے تو شنبہ کی۔ ہاں دوتیس کے اور ایک ۲۹ کا، تو
 بے شک جمعہ کی پڑے گی۔ پھر یونہی ہونا کیا ضرور ہے!

صحیح بخاری باب معظۃ الامام المخصوص
 قادی کتب خانہ کراچی
 ۱۰۶۲/۲
 ۹۶/۴
 کتاب الصوم
 نورانی کتب خانہ پشاور
 ۱۰۶۲/۲
 ۹۶/۴

آئی، مگر ۱۳۰۲ھ بحساب تقویم یکم اسی دن منطون تھی، مگر فقیر ۲۹ شعبان روزِ پنجشنبہ کو دیہات میں تھا ہاشادہ جنگل، صاف مطلع، ابر، غبار، دُخان کسی علت کا نام نہ نشان۔ میں اور میرے ساتھ اور مسلمان ہر چند غور کرتے رہے رویت نہ ہوئی، شب جمعہ کی خبر بھی نہ آئی، مشنبہ کی عید قرار پائی۔ اب ۱۳۰۲ھ کا حساب تقویم اگر غلط بھی مانتے کہ مطلع صاف نہ تھا اور یکم ہیئت یکم یکشنبہ بھی ممکن تھی، تو تصحیح قاعدہ کو اسی دن یکم رکھتے تو پنجم یکشنبہ کی ٹھہریگی۔ ۱۳۰۳ھ میں یکم بھی جمعرات کو ہوئی چاہے سالانہ وہ بشہادت عین بھی غلط، اور یکم ہیئت بھی ناممکن۔ لاجرم ماننا پڑے گا کہ ۱۳۰۳ھ میں ٹوٹ گیا۔ بایں ہمہ اگر دائمہ بھی ہو تو صرف ایک تجربہ ہے، نہ حکم شرعی جس پر احکام شرعیہ کی بنا ہو سکے۔

(م) ۱۵ قر ۱ برابر چار مہینے سے زیادہ ۲۹ کے نہیں ہوتے، پر اس پر بھی مدار نہیں۔
(ش) ۱۵ امام احمد قسطلانی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں،
قد يقع النقص متواليا شهرين او ثلثة و دو یا تین ماہ مسلسل انتیس کے ہو سکتے ہیں، چار و لا يقع اکثر من اربعة اشهر ماہ سے زائد ناقص نہیں ہو سکتے۔ (ت)
اسی طرح شرح صحیح مسلم میں ہے، لکن مصدرا بلفظة قالوا (لیکن اسے لفظ "قالوا" سے تعبیر کیا ہے۔ ت)

پھر بھی یہ اسی قبل سے تجربہ ہے، یا صاحب جس پر شرح میں اعتماد نہیں۔ مثلاً ربیع الآخر سے رجب تک چار مہینے ۲۹ کے ہوتے آتے، اب شعبان کی ۲۹ کو شہادت رویت گزری، بلا شبہ مقبول ہوگی، اور یہ خیال نہ کریں گے کہ ۵ برابر ۲۹ کے ہوئے جاتے ہیں۔

(م) ۱۶ قر ان امور میں خط کا اعتبار جس طرح عوام میں رائج محض مردود ہے اگر مہر شدہ ہو اور کاتب ثقت اور خط معروف۔

(ش) ۱۶ جاہل لوگوں بلکہ بعض اُن مدعیان علم میں بھی جو زعم خود فقیہ العصر و حید الدہر ہوں، اعتماد خط کا عجیب جوش ہے۔ اپنے کسی معتمد کا خط آگیا اور شہادت شرعی میں کچھ باقی نہ رہا، گویا خط کا ہے کہ ہے۔ خاص فلک قر سے ان پر تفسیر بلا لہین نازل ہوئی، پھر کورے جہال کا تو کہنا ہی کیا ہے، وہاں خط سے گزر کر تاریخ خط سے استناد ہوتا ہے، حالانکہ علماء فرماتے ہیں خط پر اعتماد نہیں، نہ اس پر عمل ہو کہ خط خط کے

مشابہ ہوتا ہے اور مہر مہر کے مثل ہو سکتی ہے۔

المقرر عند علماء الحنفية انه لا اعتبار
بمجرد الخط والاتفات اليه (خيريہ)
الخط لا يعتمد عليه ولا يعمل به ^{لن}۔ ليس
الموجود فيه سوى خط في ورق ليس من
حجب الشرع في شئ ^{عليه}۔ مجرد الخط
علامة لا تبني عليها الاحكام ^{لن}۔ صرح
علماؤنا بعدم الاعتماد على الخط وعدم
العمل به ^{لن} مخلصا العبة لما تقوم
البينة الشرعية عليه لئلا يوجد من
الخطوط والكواغظ ^{لن}۔ انما هو كاغذ به
خط وهو لا يعتمد عليه ولا يعمل به كما
صرح به كثير من علماؤنا ^{لن}۔ مجرد خط
لا يعتمد عليه ولا يعمل له شرعا ^{عليه}۔
ليس الورق والخط من حجب الشرع ^{لن}۔

علمائے احناف کے ہاں یہ مسلم ہے کہ محض خط قابل توجہ
نہیں، خیریہ۔ خط پر نہ تو اعتماد کیا جائے نہ ہی عمل،
خیریہ۔ اس میں ایک ورق پر خط کے علاوہ کچھ نہیں
جو کوئی شرعی دلیل نہیں، خیریہ۔ محض خط علامت
ہے اس پر احکام کی بنیاد نہیں رکھی جاسکتی خیریہ۔
ہمارے علماء نے تصریح کی ہے کہ خط پر
اعتماد اور عمل نہیں کیا جاسکتا خیریہ ملخصا۔
اعتبار اس کا ہے جس پر شرعی گواہی ہو نہ کہ
خطوط اور کاغذ موجود ہونے پر،
خیریہ۔ کیونکہ وہ کاغذ ہی ہے جس پر تحریر
ہے اور اس پر نہ اعتماد کیا جاسکتا ہے اور
نہ عمل، بعینہ کہ ہمارے اکثر علماء نے تصریح کی ہے خیریہ۔
شرعی طور پر خط پر نہ اعتماد کیا جاسکتا ہے نہ عمل خیریہ۔
کاغذ اور خط و لائے شرعی سے نہیں خیریہ۔

۱۲/۴	دارالمعرفۃ بیروت	کتاب الادب القاضی	۱۰
۱۹/۲	"	باب غل المحاضر والسجلات	۱۱
۲۲/۲	"	"	۱۲
۱۱۹/۱	"	کتاب الوقف	۱۳
۱۱۸/۱	"	"	۱۴
۲۰۰/۱	"	"	۱۵
۲۰۳/۱	"	"	۱۶
۲۰۹/۱	"	"	۱۷
۲۲۸/۱	"	کتاب البیوع	۱۸

شہادت پر شہادت۔ یا قضا پر شہادت، یا شرعی شہرت۔ یہ مسئلہ بہت ضروری المحفوظ ہے۔ یہ صرف عوام بلکہ آج کل کے بہت مدعیان علم، بلکہ بعض ذی علم بھی ناواقف پائے،

واللہ الہادی ہذہ الجماعۃ لہ الشہادۃ والبروۃ ولا علی شہادۃ غیرہم وانما حکوا بالبروۃ غیرہم فلا یلتفت الی قولہم خز، وقد نص علی المسئلۃ فی دط طم شفت ع ب وغیرہا کما ذکرنا بعض نصوصہا فی انہ کی الاہلال۔

اور اللہ ہی ہدایت عطا فرمانے والا ہے، اس جماعت نے چاند دیکھنے کی گواہی نہیں دی اور نہ ہی دوسروں کی گواہی پر گواہی دی ہے انہوں نے صرف دوسروں کی روایت کی حکایت کی ہے لہذا ان کا قول قابل توجہ نہیں ہوگا، قرآنہ۔ اور اس مسئلہ پر در، طحاوی، علم، شمس، فتح القدیر،

ع، ب وغیرہ نے تصریح کی ہے۔ جیسا کہ ان میں سے بعض تصریحات کو ہم نے انہ کی الاہلال میں ذکر کر دیا ہے (ت)

(م) قر۔ ۲ یقین عرفی کچھ بکار آمد نہیں۔ وصلى الله على خير خلقه سيدنا محمد و آله وصحبه اجمعين والحمد لله رب العالمين۔

(ش) قول یہ ایک نفیس مسئلہ ہے جس پر فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے تنبیہ کی، یقیناً دو طرح کا ہوتا ہے، ایک شرعی کہ طریقہ شرع سے حاصل ہو۔ دوسرا عرفی کہ باوجود عدم طریقہ شرعی صرف اپنے مقبولات و مستلمات یا تجربات و مشہورات اور قرآن خارجیہ کے لحاظ سے اطمینان حاصل ہو جائے۔ ناواقف لوگ مد رک عرفی و شرعی میں تفرقہ نہ جان کر اسے کافی و وافی و دلیل شرعی گمان کرتے ہیں حالانکہ یہ صریح خطا ہے، مثلاً جہاں شرع مطہر نے شہادت میں عدد شرط کیا دو مرد یا ایک مرد و دو عورتیں ہوں، وہاں ہمارے اعظم کسی معتد اہل مستند نے جسے افضل اولیاء عالم جانیں، اور وہ واقع میں بھی غوث زمانہ ہی ہو۔ شہادت دی کہ میرے سامنے ایسا ہوا اور میں نے پچھم خود دیکھا، ہمیں جو اعتبار اس کے فرمانے پر آئے گا ہرگز دو چار دس بیس کی بات پر بھی اس سے زیادہ نہ ہوگا مگر شرع دوسرا گواہ اور مانگے گی، اور معاملہ زنا میں تین۔ تو اگر ایسے ہی تین گواہی دیں جب بھی نامسموع کہ قرآن کریم نے بآئینۃ شہد آئمہ فرمایا، اگرچہ اس میں شک نہیں کہ سامع مطلع کو ان کے ارشاد میں اصلاً محل شک نہ ہوگا۔ اسی طرح ہزاروں نظیریں اس مسئلہ کی ہوں گی اور

لے رد المحتار	کتاب الصوم	مصطفیٰ البابی مصر	۱۰۲/۲
فتح القدیر	کتاب الصوم	نور یہ رضویہ سکھر	۲۲۳/۲
لے القرآن	۴/۲		

پھر قرآن بے چارے کس گنتی شمار میں ہیں۔ ذی علم کو بار بار واقع ہوتا ہے کہ بہت امور خارجہ کے لحاظ سے چاند ہونے میں اطمینان کامل رکھتا ہے، مگر جب تک ثبوت شرعی نہ ہو ہرگز حکم رویت نہیں کرتا۔ یوں ہی جب ثبوت میزان شرع پر ٹھیک اترے گا مجبوراً حکم رویت کرے گا۔ اگرچہ بنظر امور دیگر کسی طرح ہلال کا ہونا دل پر نہ جھے۔ ایسی ہی جگہ عالم و جاہل کا فرق کھلتا ہے، جب قرآن اس کے خلاف ظاہر ہوتے ہیں جہاں حکم عالم پر اعتراض کرنے لگتے ہیں، حالانکہ وہ جانتا ہے کہ جرم میں نے کیا وہی رائے صاحب تھی اور مجھ پر بہر حال مدد شرعی کی پابندی واجب اس امر کی طرف کچھ اشارہ زیر یاد ہم بھی گزرا، اور ان یقینوں کی زیادہ توضیح رسالہ انہ کی الاہلال میں مذکور ہوئی، و باللہ التوفیق و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ وصحبہ اجمعین۔

فائدہ: صحیح حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

شهران لا ينقصان شهر اعياد من مضات و عید کے دنوں میں ناقص نہیں ہوتے یعنی رمضان ذوالحجۃ و رواہ الامام احمد والستہ اور ذی الحجۃ (۱) سے امام احمد اور ائمہ ستہ نے حضرت ابن عن ابن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت) بعض علماء نے اس کے یہ معنی لیے ہیں کہ یہ دونوں مہینے ایک سال میں ۲۹ کے نہیں ہوتے۔ صحیح بخاری میں ہے: قال محمد لا يجتمعان كلاهما ناقص۔ محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ یہ دو مہینے جمع نہیں ہوتے اس حال میں کہ دونوں ناقص (یعنی ۲۹ کے) ہوں۔ (ت)

امام سرائے فرمایا:

لا ينقصان جميعا في سنة واحدة (ایک سال میں عید کے دو ماہ جمع نہیں ہوتے کہ دونوں ہی ناقص ہوں۔ ت) امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

ان نقص من مضان ثم ذوالحجۃ وان نقص ذوالحجۃ ثم من مضان گئے

۱۔ مسند احمد بن حنبل مروی عن عبد الرحمن ابن ابی بکر رضی اللہ عنہ دار المعرفۃ بیروت صحیح البخاری کتاب الصوم قیدی کتب خانہ کراچی ۳۸/۵

۲۔ فتح الباری شرح صحیح بخاری دار المعرفۃ بیروت ۲۵۶/۱

۳۔ فتح الباری میں امام سرائے کی بجائے امام بزار سے یہ عبارت منقول ہے۔ قیدی کتب خانہ کراچی ۱۰۴/۴ ۲۵۶/۱

اور اس معنی کی مؤید وہ حدیث ہے جو بطریق زید بن عقیبہ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ شہرا عید لایکونان ثمانیۃ و خمسين یوما عید کے دونوں مہینے ۵۰ دن کے نہیں ہوتے۔

با ایں ہمہ محققین کے نزدیک اس سے اکثری اعلیٰ حکم مراد ہے، نہ کہ دائمی ابدی۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: قد وجدناهما ینقصان فی اعوام ہم نے برسوں دیکھا کہ یہ دونوں مہینے سال میں ۲۹ کے ہوتے۔ اقول معہذا حدیث اول کے تو عمدہ معافی علماء نے بیان فرمائے، اور تحقیق روشن یہی ہے کہ اس کا ثواب نہیں گھٹا اگرچہ گنتی میں پورے ہوں، اور حدیث دوم کی صحت معلوم نہیں، اگر صحیح ہو تو بعض روایات سے اپنی فہم کی بنا پر نقل بالمعنی محتمل، واللہ تعالیٰ اعلم، بالجملہ غرض یہ ہے کہ ایسے تجربات کا دائمی ہونا ضرور نہیں، اور دائمی ہوں بھی تو احکام شرع کا اُن پر مدار نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم، واللہ الہادی و صلی اللہ تعالیٰ علی سید المرسلین محمد و آلہ وصحبہ اجمعین ۵